الاتحاف
لمذهب الاحناف

للاستاذ الشيخ محمد انور الكشميري رحمة الله عليه

١٢٩٢هـ ـــــ ١٣٥٢ هـ

سلسلة المطبوعات رقم ٣٢٢

المجلس العلمي كراچي (باكستان) وسملك (هند)

AL-ITHAAF

LE MAZHABIL AHNAAF

ORIGINAL NOTES OF

AL MURHOOM AL USTAAZ

SHAIKH MUHAMMAD ANWAR AL KASHMIRI

(REPRODUCED EXACTLY BY XEROGRAPHY)

1292 - 1352 H. 1875 - 1933 AD

PUBLICATION No 32.

MAJLIS - E - ILMI.

KARACHI - PAKISTAN SIMLAK - INDIA

1379 H - 1959 AD.

الحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات

T H A N K S .

The Majlis e Ilmi is grateful to :-

The members of the family of Murhoom Hazrat Maulana Muhammad Anwar Shah for making available the original of this publication.

- and -

To Maulana Muhammad Yousuf Binnori and Maulana Sayed Ahmad Reza for taking care and preserving the original for the last quarter of a century during their term of office in the Majlis e Ilmi.

- and -

To Maulana Muhammad Badr e Aalam (Madina) who kindly suggested the further preservation of this valuable work by reproducing it through the present day advanced modern techniques.

Jaza Kum Allah Ya Ibad Allah. جزاك الله یا عباد الله

9th Jamadi al Awwal, 1379. 11th November, 1959.

بسم الله الرحمن الرحيم

كان لعلماء الهند (الغير المنقسمة) عناية خاصة بعلوم الحديث في هذه القرون الاخيرة بعد انتهاء القرن التاسع حين بدأ الضعف فيها في البلاد العربية ، فألفوا فيها كتبا لا تزال تبقى غرة في جبين الدهر ثم امتاز من بينهم طائفة في الجمع بين ذوق الحديث والفقه ، وتطبيق المذهب الحنفي بالأحاديث الصحيحة المخرجة في امهات كتب الحديث والسنة . ومنهم المحدث الشيخ ظهير احسن النيموي البهاري ، وكان رجلا من المشتغلين بالحديث نزعت فيهم نزعة من الطعن في أدلة مذهب فقيه الأمة أبي حنيفة رحمه الله بأنها تخالف الأحاديث الصحيحة ؛ فاضطر الى تأليف في جمع روايات صحيحة توافق مذهب الامام على طراز كتاب العمدة للمحدث المقدسي . والمنتقى للمجد ابن تيمية ، وبلوغ المرام للحافظ ابن حجر وغيرها من مؤلفات خاصة في الاحكام ، وسماه آثار السنن في جزئين لطيفين ولكنه لم يتم . ثم علق عليه تعليقات متينة من بحث علمي وفقه نزيه ، وكان كلما تؤلف قطعة من كتابه يرسلها الى المحدث الكبير امام العصر الشيخ محمد انور الكشميري ، الذي كان آية من آيات الله في الجمع بين التبحر في العلوم ودقة النظر والذوق السليم المعتدل والاطلاع الواسع على مذاهب فقهاء الامة ببصيرة نافذة ، وكان قد اشتهر صيته في اقطار الهند في ريعان شبابه ، فكان الشيخ يبدي من أفكار وآراء من نقض وإبرام ونقص وإتمام وكان الشيخ رحمه الله كان مرافقا له في ذلك التأليف كما ذكره في ذيل الفرقدين .

ولا ريب أن الشيخ كان مبتهجا بكتابه معجبا بأسلوبه . فلما تم طبع الكتاب اخذ الشيخ يطالعه ويزيد عليه من ادلة وأبحاث ونكات وفوائد وغرر تقول ما يساوي بعضها جملة ويقيدها على هامشه وطرر وبين أسطره بكل باب ما يلائمه ، وكلما مر عليه شيئ له صلة بالموضوع في مطالعته قيده هناك اما بنقل عبارة او حوالة برمز صغير هو قوته ان كان الكتاب مطبوعا ، ونقل لفظه ان كان مخطوطا فتارة بعبارة وتارة باشارة ، أو يدرج له شيئ من تأييد وتزييد قيده هناك حتى أصبحت صفحة الكتاب لا تسع شيئ الدقيق فجاءت فيها نفائس من أفكار وبدائع من غرر ونقول بكل باب وكنت قد اشتغلت برهة بتخريج ثقة الحوالات ، واستخراج تلك العبارات ، بأمره رحمه الله فكانت صفحة واحدة من الكتاب تخرج جملة عدة اوراق وكان رحمه الله يتمنى ان لو طبع ذلك التعليقات لنفعت اهل العلم فهذه هي مذكرة له مسائلة أمامك بنفسها وفضها بقوله الشيخ نفسه وخطه فقام المجلس العلمي في عاصمة المملكة الكبرى الاسلامية بتقديم هذه المذكرة في صورتها الاصلية إبقاءً لذكرى هذا الامام الجليل ، وتخليداً لمآثره الجميلة ، وتقديراً لمفاخره النبيلة ونفعاً للامة الاسلامية وحرصاً على حفظ آثاره العلمية

كتبه الفقير الى الله محمد يوسف البنوري عفا الله عنه ٣ ربيع الثاني سنة ١٣٧١ هـ

(A)

استرواح الذهبي في تجهيل الراوي بكون الغزي
لم يذكر له الا راويا واحدا عنه تهذيب ص٩٠

احمد بن صالح الذي تكلم فيه ابن معين
من هو راجع اللسان ص١٤٠ ثم الميزان
منه والله اعلم

منبره صلى الله عليه وسلم على عقر حوضه
كما في الوفاء وكان الموصل من بعض الى
الشام ولذا جاء في بيان طوله وعرضه
ذكرا ما كان الشام كثيرا

يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار في
عن رليتين كما في الصحيح وهل يكون ان يحمل
على زمان التكلم الا الاستقبال فان غالب من كان
رأيت وجهه

فانزل الله تعالى يا ايها المدثر قم فانذر
فاجمع قبل ان تفرض الصلوة صلى على
ماعند جابر عند مسلم جاورت بحراء شهرا
كما في الفتح ص٣٢٤ وعلى هذا المدثر عنده اوائل نزل
الا ان يكون المراد ان عن بقية اقرا كما في اتمام الدراية عن
البلقيني

المُقْرَئِيُّ هكذا ضبطا ورسما في المؤتلف
والمختلف للازدي وكذا المَرْئِيُّ في امرأ القيس
وهو المُقْرِيُّ منسوبة الى مقرى عند ياقوت
وقال ابو داود والمقرئي قبيلة من حمير
ذكره في اثنا عين وراء الامام وكذا في القاموس

وان الفروع لا يطرد تخريجها على القواعد الاصولية
عن ابن دقيق العيد من الديباج ص٨٤

وكان اجود ما يكون في رمضان
في اجود تغيير راجع الى اللون ولا يقدر في النظم
قيد ليتفاوت من مدة الدهشة الى الافاقة
وراجع الاشباه ص١٥٤ والتلخيص في الخبر والفتح
في ما يكون الصيام يوما ويكفي لفاعل الصفة ذات
مبهمة فراجع شرح الكافية من مرت بنوة
اراج ومن مسئلة اشتقاق النعت

فان الشيطان لا يتمثل صورتي ص٩١٥ خ
والصورة كما في ص٨٣٣ وهو المراد بقوله ان الله خلق آدم على صورته
ولكن يراجع العودة ص٤٠ ومنه عند المتكلمين في تحدي المنتهى

قال العراقي ولا اشكال فيه لان نبي الله اذا رجع الى نفس
الصلوة فيه فتحة النبي التحريم كما يرد على ما قرر في
وفيه ص٢٥ وكانوا يكنون باسم آبائهم فاحفظ والفتح ص٩٣

تنبيه في مرث سهوا في فظ في العزو ص٢٤٥ من الفتح
في اشياء ورد ليلة فيزيد ص٢٤٥ في الفتح في ضعف حديث اللبن
الغزالي العتيبة او الاستاذية العتبة او للسن من المقدمة ص٣٤
الا في يورد في الاستدلال الخ اه

حدود الدر

يبيعه ص٢٩٤ ص٢٩٥ ص٢٩٦ ص٢٩٧ ص٢٩٨ ص٢٩٩ ص٣٠٠ ص٣٠١ ص٣٠٢ ص٣٠٣ ص٣٠٤ ص٣٠٥ ص٣٠٦ ص٣٠٧ ص٣٠٨ ص٣٠٩ ص٣١٠ ص٣١١ ص٣١٢ ص٣١٣ ص٣١٤ ص٣١٥ ص٣١٦ ص٣١٧ ص٣١٨ ص٣١٩ ص٣٢٠ ص٣٢١ ص٣٢٢ ص٣٢٣ ص٣٢٤ ص٣٢٥ ص٣٢٦ ص٣٢٧ ص٣٢٨ ص٣٢٩ ص٣٣٠ ص٣٣١ ص٣٣٢ ص٣٣٣ ص٣٣٤ ص٣٣٥ ص٣٣٦ ص٣٣٧ ص٣٣٨ ص٣٣٩ ص٣٤٠ ص٣٤١ ص٣٤٢ ص٣٤٣ ص٣٤٤ ص٣٤٥ ص٣٤٦ ص٣٤٧ ص٣٤٨ ص٣٤٩ ص٣٥٠ ص٣٥١ ص٣٥٢ ص٣٥٣ ص٣٥٤ ص٣٥٥ ص٣٥٦ ص٣٥٧ ص٣٥٨ ص٣٥٩ ص٣٦٠ ص٣٦١ ص٣٦٢ ص٣٦٣ ص٣٦٤ ص٣٦٥ ص٣٦٦ ص٣٦٧ ص٣٦٨ ص٣٦٩ ص٣٧٠ ص٣٧١ ص٣٧٢ ص٣٧٣ ص٣٧٤ ص٣٧٥ ص٣٧٦ ص٣٧٧ ص٣٧٨ ص٣٧٩ ص٣٨٠ ص٣٨١ ص٣٨٢ ص٣٨٣ ص٣٨٤ ص٣٨٥ ص٣٨٦ ص٣٨٧ ص٣٨٨ ص٣٨٩ ص٣٩٠ ص٣٩١ ص٣٩٢ ص٣٩٣ ص٣٩٤ ص٣٩٥ ص٣٩٦ ص٣٩٧ ص٣٩٨ ص٣٩٩ ص٤٠٠ ص٤٠١ ص٤٠٢ ص٤٠٣ ص٤٠٤ ص٤٠٥ ص٤٠٦ ص٤٠٧ ص٤٠٨ ص٤٠٩ ص٤١٠ ص٤١١ ص٤١٢ ص٤١٣ ص٤١٤ ص٤١٥ ص٤١٦ ص٤١٧ ص٤١٨ ص٤١٩ ص٤٢٠ ص٤٢١ ص٤٢٢ ص٤٢٣ ص٤٢٤ ص٤٢٥ ص٤٢٦ ص٤٢٧ ص٤٢٨ ص٤٢٩ ص٤٣٠ ص٤٣١ ص٤٣٢ ص٤٣٣ ص٤٣٤ ص٤٣٥ ص٤٣٦ ص٤٣٧ ص٤٣٨ ص٤٣٩ ص٤٤٠ ص٤٤١ ص٤٤٢ ص٤٤٣ ص٤٤٤ ص٤٤٥ ص٤٤٦ ص٤٤٧ ص٤٤٨ ص٤٤٩ ص٤٥٠ ص٤٥١ ص٤٥٢ ص٤٥٣ ص٤٥٤ ص٤٥٥ ص٤٥٦ ص٤٥٧ ص٤٥٨ ص٤٥٩ ص٤٦٠ ص٤٦١ ص٤٦٢ ص٤٦٣ ص٤٦٤ ص٤٦٥ ص٤٦٦ ص٤٦٧ ص٤٦٨ ص٤٦٩ ص٤٧٠ ص٤٧١ ص٤٧٢ ص٤٧٣ ص٤٧٤ ص٤٧٥ ص٤٧٦ ص٤٧٧ ص٤٧٨ ص٤٧٩ ص٤٨٠ ص٤٨١ ص٤٨٢ ص٤٨٣ ص٤٨٤ ص٤٨٥ ص٤٨٦ ص٤٨٧ ص٤٨٨ ص٤٨٩ ص٤٩٠ ص٤٩١ ص٤٩٢ ص٤٩٣ ص٤٩٤ ص٤٩٥ ص٤٩٦ ص٤٩٧ ص٤٩٨ ص٤٩٩ ص٥٠٠ ص٥٠١ ص٥٠٢ ص٥٠٣ ص٥٠٤ ص٥٠٥ ص٥٠٦ ص٥٠٧ ص٥٠٨ ص٥٠٩ ص٥١٠ ص٥١١ ص٥١٢ ص٥١٣ ص٥١٤ ص٥١٥ ص٥١٦ ص٥١٧ ص٥١٨ ص٥١٩ ص٥٢٠ ص٥٢١ ص٥٢٢ ص٥٢٣ ص٥٢٤ ص٥٢٥ ص٥٢٦ ص٥٢٧ ص٥٢٨ ص٥٢٩ ص٥٣٠ ص٥٣١ ص٥٣٢ ص٥٣٣ ص٥٣٤ ص٥٣٥ ص٥٣٦ ص٥٣٧ ص٥٣٨ ص٥٣٩ ص٥٤٠ ص٥٤١ ص٥٤٢ ص٥٤٣ ص٥٤٤ ص٥٤٥ ص٥٤٦ ص٥٤٧ ص٥٤٨ ص٥٤٩ ص٥٥٠ ص٥٥١ ص٥٥٢ ص٥٥٣ ص٥٥٤ ص٥٥٥ ص٥٥٦ ص٥٥٧ ص٥٥٨ ص٥٥٩ ص٥٦٠ ص٥٦١ ص٥٦٢ ص٥٦٣ ص٥٦٤ ص٥٦٥ ص٥٦٦ ص٥٦٧ ص٥٦٨ ص٥٦٩ ص٥٧٠ ص٥٧١ ص٥٧٢ ص٥٧٣ ص٥٧٤ ص٥٧٥ ص٥٧٦ ص٥٧٧ ص٥٧٨ ص٥٧٩ ص٥٨٠ ص٥٨١ ص٥٨٢ ص٥٨٣ ص٥٨٤ ص٥٨٥ ص٥٨٦ ص٥٨٧ ص٥٨٨ ص٥٨٩ ص٥٩٠ ص٥٩١ ص٥٩٢ ص٥٩٣ ص٥٩٤ ص٥٩٥ ص٥٩٦ ص٥٩٧ ص٥٩٨ ص٥٩٩ ص٦٠٠ ص٦٠١ ص٦٠٢ ص٦٠٣ ص٦٠٤ ص٦٠٥ ص٦٠٦ ص٦٠٧ ص٦٠٨ ص٦٠٩ ص٦١٠ ص٦١١ ص٦١٢ ص٦١٣ ص٦١٤ ص٦١٥ ص٦١٦ ص٦١٧ ص٦١٨ ص٦١٩ ص٦٢٠ ص٦٢١ ص٦٢٢ ص٦٢٣ ص٦٢٤ ص٦٢٥ ص٦٢٦ ص٦٢٧ ص٦٢٨ ص٦٢٩ ص٦٣٠ ص٦٣١ ص٦٣٢ ص٦٣٣ ص٦٣٤ ص٦٣٥ ص٦٣٦ ص٦٣٧ ص٦٣٨ ص٦٣٩ ص٦٤٠ ص٦٤١ ص٦٤٢ ص٦٤٣ ص٦٤٤ ص٦٤٥ ص٦٤٦ ص٦٤٧ ص٦٤٨ ص٦٤٩ ص٦٥٠ ص٦٥١ ص٦٥٢ ص٦٥٣ ص٦٥٤ ص٦٥٥ ص٦٥٦ ص٦٥٧ ص٦٥٨ ص٦٥٩ ص٦٦٠ ص٦٦١ ص٦٦٢ ص٦٦٣ ص٦٦٤ ص٦٦٥ ص٦٦٦ ص٦٦٧ ص٦٦٨ ص٦٦٩ ص٦٧٠ ص٦٧١ ص٦٧٢ ص٦٧٣ ص٦٧٤ ص٦٧٥ ص٦٧٦ ص٦٧٧ ص٦٧٨ ص٦٧٩ ص٦٨٠ ص٦٨١ ص٦٨٢ ص٦٨٣ ص٦٨٤ ص٦٨٥ ص٦٨٦ ص٦٨٧ ص٦٨٨ ص٦٨٩ ص٦٩٠ ص٦٩١ ص٦٩٢ ص٦٩٣ ص٦٩٤ ص٦٩٥ ص٦٩٦ ص٦٩٧ ص٦٩٨ ص٦٩٩ ص٧٠٠ ص٧٠١ ص٧٠٢ ص٧٠٣ ص٧٠٤ ص٧٠٥ ص٧٠٦ ص٧٠٧ ص٧٠٨ ص٧٠٩ ص٧١٠ ص٧١١ ص٧١٢ ص٧١٣ ص٧١٤ ص٧١٥ ص٧١٦ ص٧١٧ ص٧١٨ ص٧١٩ ص٧٢٠ ص٧٢١ ص٧٢٢ ص٧٢٣ ص٧٢٤ ص٧٢٥ ص٧٢٦ ص٧٢٧ ص٧٢٨ ص٧٢٩ ص٧٣٠ ص٧٣١ ص٧٣٢ ص٧٣٣ ص٧٣٤ ص٧٣٥ ص٧٣٦ ص٧٣٧ ص٧٣٨ ص٧٣٩ ص٧٤٠ ص٧٤١ ص٧٤٢ ص٧٤٣ ص٧٤٤ ص٧٤٥ ص٧٤٦ ص٧٤٧ ص٧٤٨ ص٧٤٩ ص٧٥٠ ص٧٥١ ص٧٥٢ ص٧٥٣ ص٧٥٤ ص٧٥٥ ص٧٥٦ ص٧٥٧ ص٧٥٨ ص٧٥٩ ص٧٦٠ ص٧٦١ ص٧٦٢ ص٧٦٣ ص٧٦٤ ص٧٦٥ ص٧٦٦ ص٧٦٧ ص٧٦٨ ص٧٦٩ ص٧٧٠ ص٧٧١ ص٧٧٢ ص٧٧٣ ص٧٧٤ ص٧٧٥ ص٧٧٦ ص٧٧٧ ص٧٧٨ ص٧٧٩ ص٧٨٠ ص٧٨١ ص٧٨٢ ص٧٨٣ ص٧٨٤ ص٧٨٥ ص٧٨٦ ص٧٨٧ ص٧٨٨ ص٧٨٩ ص٧٩٠ ص٧٩١ ص٧٩٢ ص٧٩٣ ص٧٩٤ ص٧٩٥ ص٧٩٦ ص٧٩٧ ص٧٩٨ ص٧٩٩ ص٨٠٠ ص٨٠١ ص٨٠٢ ص٨٠٣ ص٨٠٤ ص٨٠٥ ص٨٠٦ ص٨٠٧ ص٨٠٨ ص٨٠٩ ص٨١٠ ص٨١١ ص٨١٢ ص٨١٣ ص٨١٤ ص٨١٥ ص٨١٦ ص٨١٧ ص٨١٨ ص٨١٩ ص٨٢٠ ص٨٢١ ص٨٢٢ ص٨٢٣ ص٨٢٤ ص٨٢٥ ص٨٢٦ ص٨٢٧ ص٨٢٨ ص٨٢٩ ص٨٣٠ ص٨٣١ ص٨٣٢ ص٨٣٣ ص٨٣٤ ص٨٣٥ ص٨٣٦ ص٨٣٧ ص٨٣٨ ص٨٣٩ ص٨٤٠ ص٨٤١ ص٨٤٢ ص٨٤٣ ص٨٤٤ ص٨٤٥ ص٨٤٦ ص٨٤٧ ص٨٤٨ ص٨٤٩ ص٨٥٠ ص٨٥١ ص٨٥٢ ص٨٥٣ ص٨٥٤ ص٨٥٥ ص٨٥٦ ص٨٥٧ ص٨٥٨ ص٨٥٩ ص٨٦٠ ص٨٦١ ص٨٦٢ ص٨٦٣ ص٨٦٤ ص٨٦٥ ص٨٦٦ ص٨٦٧ ص٨٦٨ ص٨٦٩ ص٨٧٠ ص٨٧١ ص٨٧٢ ص٨٧٣ ص٨٧٤ ص٨٧٥ ص٨٧٦ ص٨٧٧ ص٨٧٨ ص٨٧٩ ص٨٨٠ ص٨٨١ ص٨٨٢ ص٨٨٣ ص٨٨٤ ص٨٨٥ ص٨٨٦ ص٨٨٧ ص٨٨٨ ص٨٨٩ ص٨٩٠ ص٨٩١ ص٨٩٢ ص٨٩٣ ص٨٩٤ ص٨٩٥ ص٨٩٦ ص٨٩٧ ص٨٩٨ ص٨٩٩ ص٩٠٠ ص٩٠١ ص٩٠٢ ص٩٠٣ ص٩٠٤ ص٩٠٥ ص٩٠٦ ص٩٠٧ ص٩٠٨ ص٩٠٩ ص٩١٠ ص٩١١ ص٩١٢ ص٩١٣ ص٩١٤ ص٩١٥ ص٩١٦ ص٩١٧ ص٩١٨ ص٩١٩ ص٩٢٠ ص٩٢١ ص٩٢٢ ص٩٢٣ ص٩٢٤ ص٩٢٥ ص٩٢٦ ص٩٢٧ ص٩٢٨ ص٩٢٩ ص٩٣٠ ص٩٣١ ص٩٣٢ ص٩٣٣ ص٩٣٤ ص٩٣٥ ص٩٣٦ ص٩٣٧ ص٩٣٨ ص٩٣٩ ص٩٤٠ ص٩٤١ ص٩٤٢ ص٩٤٣ ص٩٤٤ ص٩٤٥ ص٩٤٦ ص٩٤٧ ص٩٤٨ ص٩٤٩ ص٩٥٠ ص٩٥١ ص٩٥٢ ص٩٥٣ ص٩٥٤ ص٩٥٥ ص٩٥٦ ص٩٥٧ ص٩٥٨ ص٩٥٩ ص٩٦٠ ص٩٦١ ص٩٦٢ ص٩٦٣ ص٩٦٤ ص٩٦٥ ص٩٦٦ ص٩٦٧ ص٩٦٨ ص٩٦٩ ص٩٧٠ ص٩٧١ ص٩٧٢ ص٩٧٣ ص٩٧٤ ص٩٧٥ ص٩٧٦ ص٩٧٧ ص٩٧٨ ص٩٧٩ ص٩٨٠ ص٩٨١ ص٩٨٢ ص٩٨٣ ص٩٨٤ ص٩٨٥ ص٩٨٦ ص٩٨٧ ص٩٨٨ ص٩٨٩ ص٩٩٠ ص٩٩١ ص٩٩٢ ص٩٩٣ ص٩٩٤ ص٩٩٥ ص٩٩٦ ص٩٩٧ ص٩٩٨ ص٩٩٩ ص١٠٠٠

تغريب الترمذي حديث لا يجلد فوق عشر جلدات الا في
مع كونه عند البخاري في الحدود وكذا حديث الجمع بين
المتفرقة والاستثناء في من كف واحدة
صورة المذاكرة تذكرة الحفاظ ص١٦٢ والميزان ص١٤٢
والجوهر ص٢٥

سياق ابن مسعود حديث ليلة الجن
في كتاب الاسماء والصفات ص٢٣٥ ومثله
واعله في المدينة فقدس في ابو هريرة
بعضه منه كما في الفتح ص٢٤٢

حكمة النهي عن كتابة الحديث عن الزهري واحكام القرآن
من كتاب الاسماء والصفات ص١٠٤

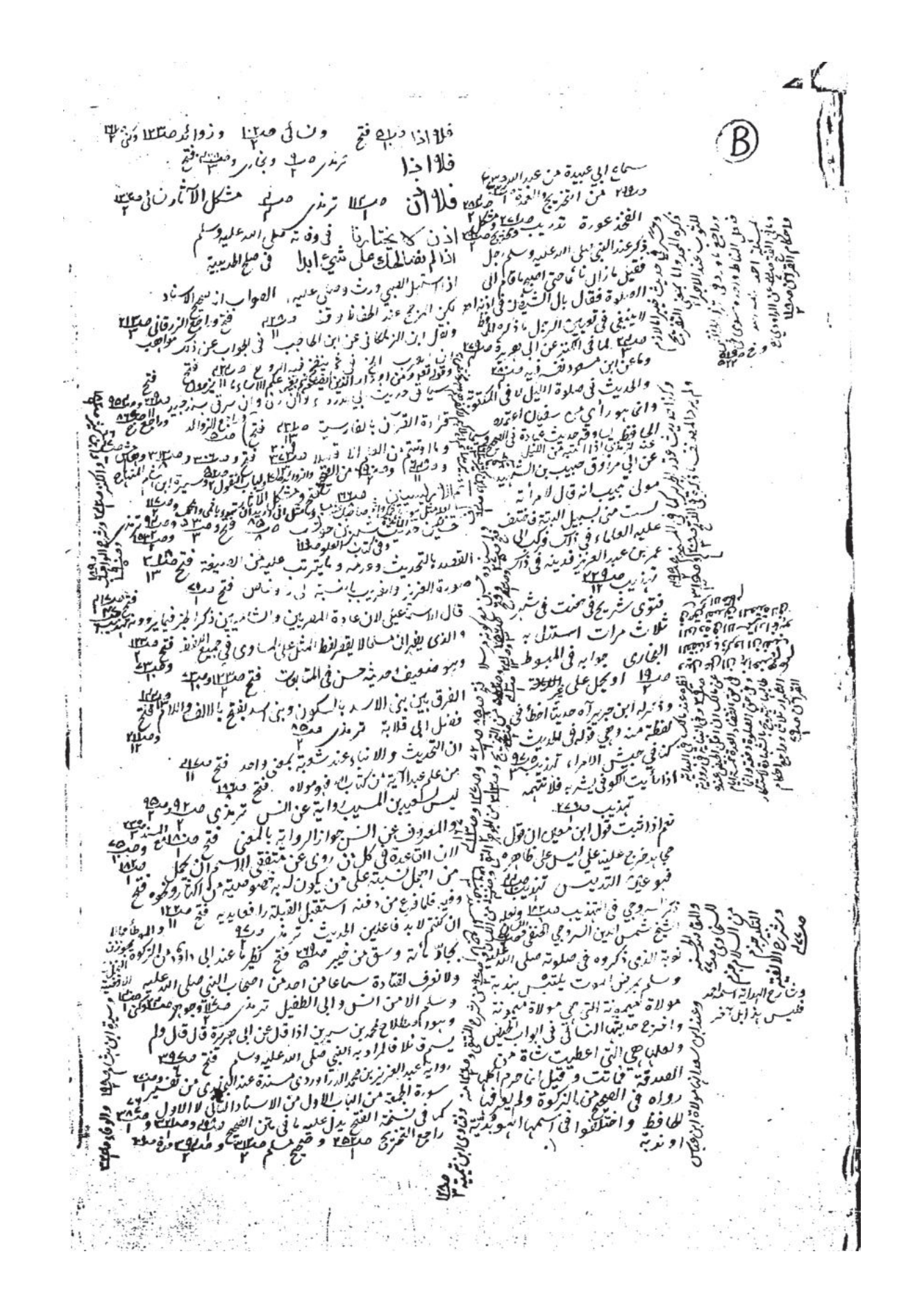
رواية البخاري عن حماد بن اسامة عن هشام
كما في الفتح ص٢٦٢ وراجع الجوهر ص١٦٥

توثيق ابن ابي عمران شيخ الطحاوي ص٤٠ عن
وكذا سيدان بن شعيب كما في اللسان ص٢٤٠ والخبر من
ظاهر في سماع الاوزاعي عن نافع في الفتح ص٢٠٥ بكر من
والجوهر ص٢٥ التهذيب

فاجتهدت احدى الطريقين بالفرض سهوا ص٢٥٥
امثلة احدى فسمى العلم كما تقرر في علوم الحديث ابن الكبير
فتح ص٤٨٦ ومنها ما هو ضعيف يقوى بالفتح والحسن اه

ضبط حميد ومنه ما ص٢٤٥ واستدرك من الفتح ص٢٤٥

وجامع البيان من الاحقاف والابرنيز ص٤٠٨
قوله تعالى لا املك نفسي الخ ولو كنت اعلم الغيب لكثرت ص٤٠٨
فيه ان كان ان عدم القدرة على النفع والضر مستلزم الى الوفاة
وبعدها كذلك فلم التعبير منتف وتجلي كل شيء الا يستلزم
الاحاطة به وانما هو عرض كما ذكروه في لا تدركه الابصار
بل الابصار كما ليس بجلي فلذا لم يجئ في حديث قرب
النوافل بل يجعل ما جاء بالسمع والبصر وقد ورد عنده
مفاتيح بيده ان الاصل هذه الحس وعلى هذا يجعل احد
الكلام تقرر اصول المكونين خلوف اصول التشريع و
انما علم من المكونين جزئيات بدون اصولها وليس
بعلم كعلمنا بجزئيات الفقه بدون الوقوف على القواعد و
بحرت بها ضائع هذا العصر وعلم الاصول علم بالفروع
اجمالا والعكس وعلمت ما في السكوت كما جاء في الملائكة
في مناقب عثمان عند الترمذي من مناقب عبد الله بن سلام
والعرض فالعرض في قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على
الملائكة لقوله ولكن انا ذكر ذلك الواحدي في الطب
وقولهم ما يعلم الا الذين جاهروا منكم ويعلم الصابرين
وكذا اطلاق صيغة ما ضي فيه مع ايهامه الانقطاع لان
مفاده وقع فيعلم ما يعلم اي لما يقع الحادث راجع الفتح ص٣٠٤
فالعلم كان به الوقوع لا بصورة كقول القائل لا اعرفك
حتى اعلم انك رجعت استثنوا العدم بما يعلم في السموات
والا في الارض وراجع الكنز ص٢٦٥ والكلمات ص٢٦٥ والفتوحات ص٢٦٥ ان العلم
والزوائد ص٣٠٤ وراجع الليل لابن حزم وقيل ان العلم بعد الوقوع قائم
مقام وتبعه لغو وسيأتي بقية من

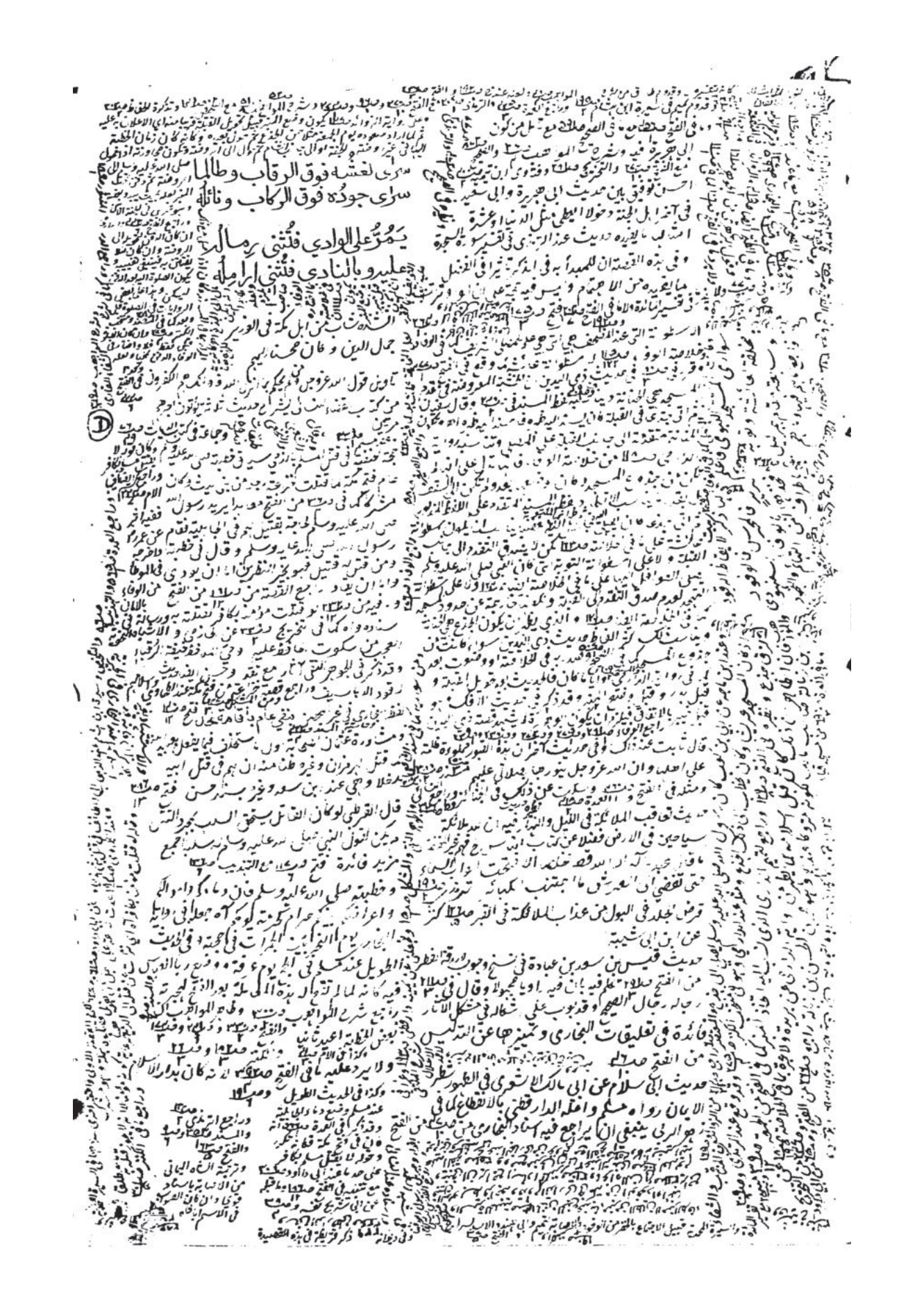


(C)

حديث لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده ان كان
جاء في دخول الجاهلية فالمراد به لا يقتل المسلم مسلما
بكافر يدخولها ولا يقتلون ايضا ذا عهد لهم بكافر يدخولها ان
ثبت كلهم وان كان جاء في غير تاريخ دخل فهو ايضا محمة
لنا اذ فداء ان دم ذي العهد محقون وحقنه مستفاد
في اهل الاسلام فيقتضي منهم ولا بد وراجع السند ص ٢٥٩
ورواية دية الكافر بان في اول الجزء من روح المعاني
وذكره في المواهب من حديث بني الحضرمي واصله في بر معونة
وفي الخبر من مباحث العام ان المراد انه لا يقتل مسلم
بكافر اي بحربي مستأمن ليكون مفيدا وقد فصل في
احكام القرآن ص ١٤ مناظرة عن بعض الحنفية بطيئة
وراجع لسياق خطبة الفتح من الهاشمية وانشرح في الاحكام
ص ٢٧

سرى جوده فوق الركاب ونائله ... وطالما فوق الرقاب وطالما

يمر على الوادي فتثني رماله ... عليه وبالنادي فتثني انامله



حديث انس يارب ايذن لي في الشفاعة في من قال لا اله الا الله يذكر شهادة واحدة و
ومثله في كثير من الاحاديث فقيل فيها انه اختصار في بعض الالفاظ وقد تواتر في غيرها و
وقيل انه علم وعنوان للشهادتين وقيل انه اذا كانت لاتباع الانبياء فهي متضمنة لها واقول
لعل بيان حكم ولو تحقق في بعض الاوقات في بعض اهل الفترة وفي غيرهم قد اخذ بالقدر المشترك
هنا يشمل ملاء وعلنية ما في شرح المواهب ص٣٥٦ في قوله تعالى لاظرجن من النار من قال لا
اله الا الله انه لا يأتي في هذا اي جوابه تعالى اختصاصه بالامة المحمدية وان احتمل هذا
في سؤاله صلى الله عليه وسلم وتزاد بخلال فعون من الانبياء في هذا القدر فمن كان
عنده الشهادتان وليس عنده عمل وخير قدمه جميع مع من ليس عنده الا التوحيد من اهل
الفترة واختصوا الجمعون باظهاره تعالى شانه وكذا ممن مات من هذه الامة في اواخر الدنيا
كاهل الفترة كما عند ابن ماجه والكشاف رايت في السياق اذا صدرت بالشهادة ذكر الشهادتين
او اجاحت الشهادة وهي عامة واذا اتى بعنوان لا اله الا الله افرد لانه توحيد ليس من باب
الشهادة بالرسالة وهو ايضا ورد وذكر منظم بخلاف القرينة الثانية وكانه مختلط احاديث
فضيلته من عميت كونه ذكرا باحاديث كونه توحيدا وراجع ف ص٣٥٦ والمراد في القلب
نية صادقة كما في حديث وكل جهاد ونية وهو معروف لغة اذا نسب الى القلب بخلاف
قوله تعالى او كسبت في ايمانها خيرا فجعل من كسبه والبينة الى قلبه فهو عام وما في الفتح ص٣٥٦
هل علمت خيرا فهو قبل القبضة وبالجملة حديث من قال لا اله الا الله لحديث اخرجت
ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وحديث كيف بمن قال لا اله الا الله عندكم
وف ص٣٥٦ ويحتمل ان المراد في صدر الحديث او في لفظ وفي قلبه ونحوه خير قلبي وقد جرى
هناك ذكر الخير العام ايضا فحي وبالنظر اليه لم تذر فيها خيرا ولو غير عمل علموه ولا خير قدموه و
كان الحديث كان جامعا لخير في القلب ولخير عمل الجوارح فاختصر اقتصارا وكانه يقال ان
خير قدموه فبفضل الله وقد تقدم ص٣٥٦ حتى ان الله راوى اهل الجنة
فيجيء من برد هم وعالم المكلمين وكذا في هذه الصفحة تقول انا للمؤمن يوم القيامة جزا
يا مؤمن فقد اطفأ نورك لهبي وانا العصاة فلهم اماتة واعلم انه ليس في حديث ابي سعيد
ذكر لا اله الا الله وانما الاصل فيه ذكر مراتب الايمان وانما ذكر الله عليه فلما اذا روى مختصرا تذكر المراتب
الاخيرة اطلق على الخير الايمان توسعا وهو خير فائدة فلذا بوب البخاري عليه باب تفاضل اهل
الايمان في الاعمال والحديث في الاعمال والايمان الاصل مفروغ عنه ومسلوت عنه وما
حديث النسي الذي فصل منه هشام قطعة كما في الفتح ص٣٥٦ فقيه ذكر لا اله الا الله وفي قلبه
وزن شعيرة من خير وفيه ايمان بالايمان فقد جعل حديث آخر في مراتب نفس الايمان لعدم ذكر
اعمال الجوارح في قلبه وكان الايمان اوسع من نفس التصديق وان ان يشترك آخر الامر
فقيها كما يرفراعاه وفي منتخب الكنز ص٣٥٦ عن انس حتى اعطاني الله من ذلك
ان قال يا محمد ادخل من امتك من خلق الله عز وجل من شهد ان لا اله الا الله
يوما واحدا مخلصا وماتا على ذلك حم ابن خزيمة وفيه ص٣٥٦ حديث انس ما
مع ما فصله هشام عند البخاري وهو مالفذلكة لما تقدم بالفاء وفيه ص٣٥٦ عن جابر
فيقول الله عز وجل الآن اخرج بعلمي ورحمتي حم حب وراجعه ايضا ص٣٥٦
ويظهر ايضا ان الث فيهن
ويراجع في الاماتة ما فيه عن ابي سعيد ايضا ص٣٥٦
كانوا هم الانبياء لم يذكروا الشهادة حينئذ وان كان لا بد منها في الدنيا
والذي يظهر ان الاصل في حديث ابي سعيد الخير وفي حديث النسي الايمان
وعليه تبويب البخاري فاعتبره وانما نزل في الحديثين الى الخير القلبي لاعتبار هم
في الجنة وراجع الفتح في العلم بها ص٣٥٦

حديث الحشر على ثلاث طرائق عند البخاري ذكر في الفتح انه ليس فيه لفظ يوم القيامة
وهو ثابت في النسخة الاحمدية وكذا عند الترمذي من بني اسرائيل

حديث ابي سعيد اختصره البخاري في باب حسن اسلام المرء وقد وقع لي فيه تردد بالنظر في روايات في كنز
العمال من الايمان لعل الحديث فيما بعد الاسلام وهو حديث ابي هريرة عند البخاري ص١١١ فالتبس
الامر سيما وقد رواه معن عن مالك كما في الفتح ص٩١ فجعله من حديث ابي هريرة وهو عن ابي هريرة في
هذا الباب عند البخاري وعند مسلم ص٣٥٦ جمع ثلاثة احاديث باسناد وحديث اسلمت على ما سلف
من خير يعني ان بعض السجايا والآداب تجتمع مع الكفر كما تجتمع مع الايمان كما ذكره الغزالي في الاجوبة الفاخرة
ص٣٥٦ وكذا في الفتح ص٣٥٦ عن ابن المبارك وكون نحو عبد الله بن سلام له الاجر مرتين فانما هو من عالم
انه كان سليم الفطرة فلا يكون معاندا او مكذبا للملة العيسوية كما لم يعاند بعد ذلك الملة المحمدية والكن ايكن
دعي الى الدخول في الملة العيسوية ولم تكن اطلعت على بلاده حتى تصير ارجح فيكون معتقدا جواز البقاء على
الملة المنسوخة وراجع الفتح من التيمم وحاشية جمع الجوامع من لاحكم الا بالشرع وبيان القرآن من آل عمران
ص٣٥٦ مع ما في الكنز ص٣٥٦ والظاهر انه لا بد من هذا الوجه في ابن سلام واخيه لانه وان كانت الحسنة مضعفة

وفي تصور المعاني حديث الطيبي ص٣٥٦ ان طوبى شجرة الخلد وهو في الصحيحين بدون زيادة وفي الكشاف ص٣٥٦ ان للخير اهل في الجنة وان للشر اهل في النار وفيه ص٣٥٦ الطوبى لمن رآني وآمن بي آه قيل ما طوبى قال شجرة في الجنة وه ص٣٥٦ وعلم الكتاب ص٣٥٦ والفضل اليسخاني والفتوحات ص٣٥٦ وص٣٥٦ وص٣٥٦

واشكال تجسد الارواح وجوابه في الفتوحات ص٣٥٦ مع ما ذكره ص٣٥٦

الجزء الأول

من

آثار السنن

مع

التعليق الحسن

و

التعليق والتعليق

للعلامة الاجل والمحدث الاكمل الفهام

الهمام ظهير الملة والاسلام

الناقد للحديث النبوي

محمد بن علي

النيموي

قد اهتم بطبعه الذهبي مالك المطبع ذو المعالي والمفاخر المولوي محمد عبد القادر

في المطبع ابو الحسن الواقع في اعظم آباد ١٣١٩

قيمت علاوہ محصول بکروپیہ (عہ)

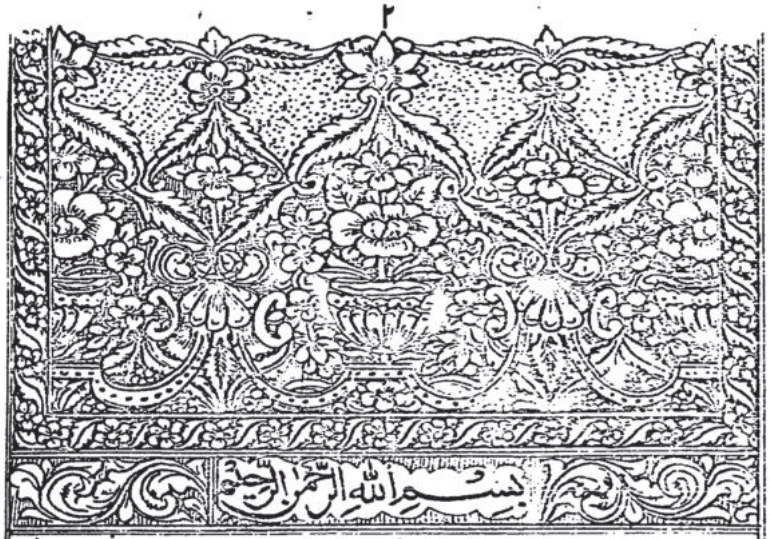
من يطع الرسول فقد اطاع الله

الحمد لله ذي المجد والمن على ما وفقنا لطبع هذا الكتاب المستحسن المسمى

انوار السنن مع النبراس المؤسس

للعلامة الاجل والمحدث الاكمل الناقد المحدث النبيل محمد بن علي اليمني

قد طبع في المطابع الواقعة في عظيم اباد



بسم الله الرحمن الرحيم

محمدك يا من جعل صدورنا مشكوة لمصابيح الانوار - ونور قلوبنا بنور معرفة معاني الاثار - ونصلي ونسلم على حبيبك المجتبى المختار ورسولك المبعوث بصحاح الاخبار وعلى اله الاخيار واصحابه الكبار ومتبعيهم الذين اختاروا سنن الهدى واستمسكوا باحاديث سيد الابرار - اما بعد فيقول الخادم للحديث النبوي محمد بن علي النيموي ان هذه نبذة من الاحاديث والاثار وجملة من الروايات والاخبار انتخبتها من الصحاح والسنن والمعاجم والمسانيد وعزوتها الى من اخرجها واعرضت عن الاطالة بذكر الاسانيد

بسم الله الرحمن الرحيم - نحمد الله ونستعين ونصلي ونسلم على محمد خاتم النبيين وعلى آله واصحابه اجمعين اما بعد فيقول الراجي رحمة الله القوي محمد المكنى بابي الخير الشهير بظهير احسن النيموي ابن العارف المرحوم الشيخ سبحان علي غفر الله ذنوبهما بلطفه الخفي وقصده الجلي اني رايت ذات ليلة في المنام اني احمل فوق راسي خيانة النبي عليه الصلوة والسلام فعبرت هذه الرويا بان اكون حاملا لعلم الله العلام - ثم تمرست عن ساق الجد واشتغلت بالحديث حتى وفقني الله تاليف اثار السنن وهو كتاب نادر غريب في هذا الفن وعلقت عليه تعليقا حسنا وسميته بالتعليق الحسن على اثار السنن واسال الله الصدق والصواب والاصابة في كل ايب وباب

ط قوله النيموي هو منسوب الى نيمي بكسر النون وسكون الياء التحتانية وكسر الميم وهي قرية بالهند متصلة بعظيم آباد

ش قوله عزوتها الخ ذكر في كثير من المواضع على العلامة فالشيخان البخاري ومسلم والثلاثة ابو داود والنسائي والترمذي والاربعة

وتبينت احوال الروايات التي ليست في الصحيحين بالطريق الحسن وسميت هذا
الكتاب مستخيرا بالله تعالى **بآثار السنن** اسأله ان يجعله خالصا لوجهه
الكريم وسيلة الى لقائه في جنات النعيم

كتاب الطهارة

باب المياه

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبولن
احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل فيه رواه الجماعة **وعن** جابر
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى ان يبال في الماء الراكد رواه مسلم **وعن** ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا شرب الكلب في اناء احدكم فليغسله سبعا رواه
الشيخان **وعنه** قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا
نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توضانا به عطشنا افنتوضا من ماء
البحر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحل ميتته رواه مالك
اخرون واسناده صحيح **وعن** عبد الله بن عمر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم

ست غلطات مع ابن ماجة والخمسة للاربعة مع احمد والستة للاربعة مع الشيخين والجماعة لاصحاب الكتب الستة
معه وكثيرا ما اذكر مع الشيخين غيرهما من مخرجي الحديث وربما اقول بعد ذكر بعض المخرجين واخرون فالمراد به غيره
من اصحاب التخريج سواء كانوا من الجماعة او من غيرهم كالامام مالك والشافعي والدارمي وابن خزيمة وابن حبان والطحاوي و
البيهقي والدارقطني والحاكم والبيهقي واشباههم واذا اعزوت حديثا الى غير واحد من اصحاب التخريج مصرحا باسمائهم
او القابهم فاللفظ للاول وكذلك الحكم بالصحة باعتبار رواية من غير نظر الى الآخرين واذا اكتفيت بالعلامة
فان قلت الجماعة والستة والشيخان فاللفظ لواحدهما ران قلت غير ذلك من العلامات فاللفظ لاحدهما والحكم
بالصحة باعتبار اسانيد جميعهم او بعضهم واما اذا حكمت بالضعف فالحكم باعتبار رواية كل واحد من الذين عزوت الحديث
اليه

له قوله فليغسله سبعا قلت الحديث حجة على مالك ومن تبعه لانه يدل على ان الماء القليل ينجس بوقوع
النجاسة فيه وان لم تغير للان ولوغ الكلب لا يغير الماء الذي في الاناء غالبا قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري
وفي الحديث دليل على ان حكم النجاسة يتعدى عن محلها الى ما يجاورها بشرط كونه مائعا وعلى تنجيس المائعات
اذا وقع في جزء منها نجاسة وعلى تنجيس الماء الذي يتصل بالمائع وعلى ان الماء القليل ينجس بوقوع النجاسة
فيه وان لم تغير انتهى كلامه مختصرا وههنا كلام مستدل آخر واضح في الفتح ص٢٥٠ ج١ والزوائد ص٥٨ عن المسند
ونحوه عند مسلم ص١٥

وراجع التهذيب ص١٥٠ ج١ وقد اخرجه النسائي ص١٧٤ ج١ والعامل في الميزان من ترجمة اسحق بن راسويه زيادة
وان كان ذا نب فلا تقربوه في حديث الغارة وراجع التلخيص ص٢٤ ج١ والكنز ص٢٣ ج١ والزوائد ص٢٥ ج١
ولا يتوضأ احد ولا يغتسل من غدير تزل تحته احد والا عناء الشريفة فيه فلعون الله عليك عب
عن الشعبي مرسلا الطحاوي حسب بحق والسند ابن وهب عن انس بن عياض عن الحارث بن عبد الرحمن عن عطاء بن يسار
ميناء عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم
منه او يشرب منه والدائم هو الراكد عون ثم ان الفرق بين الجاري
والراكد منقوض والعبرة للاعم الاغلب وراجع طرق حديث
النهي عن غمس اليد في الاناء قبل غسلها ثلاثا من سنن الدارقطني ص٢٥ ومسند
ابي حنيفة ص٢٥ وغايته والقاء آخرون وراجعوا الفرق الماهو
غريب في المقام وراجع طرق حديث
النهي عن غمس اليد
في الاناء قبل غسلها
من المسند ص٢٥ ج١
لا يغتسل احدكم
في الماء الدائم وهو
جنب ان
ثم قيل في قوله ثم يغتسل فيه
الخ نهي عن البول فيه وعن
الاغتسال فيه بعد البول
فالنهي عن البول والاغتسال
كليهما ولكنه عن الاول
وليو منفردا وعن الثاني
مرتبا وقيل انه بمعنى
الواو وكل منهي عنه على
انفراده وليس ابن جاء
وان جاء في بعض الالفاظ
كونك فيوهم مستقبل
وقيل ان النهي عن البول
وقوله ثم يغتسل في محل
النهي عنه تنبيه وتقدير
غير مقتض وليس داخلا
تحت النهي وبدا الصوت
وليس في واحد منهما
اعتبار للعين واللفظ
في النجاسات الغير المرئية بالبول والوضوء وادخال اليد احالة للمرئية على لطي والكفاية بحكم غلبتها
قوله فانه لا يدري اين باتت يده منه لا يريد التعليق اي من جملة جسده بل يريد النسبة الى نفسه اي اين باتت منتشرة منه واسند الطواف الى اليد
فليس من باب فان الشيطان يبيت على خياشيمه فلا حديث من بات وفي يده غمر كما في الفتح صـ ولا من باب عقد الشيطان على القافية
راجع الفتح ص٢٣٠ و بالجملة فواف اليد بكسوف المعنى بنفسه لا يحول عن موضعه ولا يخلي عن نوع مبيت نعم يمكن ان يقال انه قبل وقوع النجاسة
صيانة الماء عن النجاسة اوكراهة الفعل ولعله الراجح لكراهة الماء عند بعض فلم يثبت بينونة الشيطان على اليد بقبل فتخلاف ضيف الغير فتدبر

عن الماء وما ينوبه من الدواب والسباع فقال إذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث رواه الخمسة وآخرون وهو حديث معلول وعن عبد الله بن عمر قال إذا بلغ الماء

قوله وهو حديث معلول قلت قد صنفه غير واحد من العلماء كإسمعيل القاضي وأبي بكر بن العربي وابن عبد البر وابن تيمية والمهدي وقد أطنب الدارقطني في استيعاب طرقه وبسط الكلام فيه الشيخ ابن دقيق العيد المالكي الشافعي تقوية في الجنب يدخل يده في الإناء قبل أن يغسلها من المصنف وأعنه في الأتعة متبوعة وأعنه الدارقطني عنه في كتاب الإمام وحاصل ما أوردوه عليه أن الحديث مضطرب من جهة السند ولفظ المتن ومعناه أما الاضطراب من جهة السند فهو أن هذا الحديث ثلث روايات أحدها رواية الوليد بن كثير وثانيتها رواية حماد بن سلمة وثالثتها رواية محمد بن إسحق - وكل منها مختلف من جهة الإسناد - أما الأولى فقد أخرجها الحاكم في المستدرك وقال صحيح على شرطهما وقد احتجا بجميع رواته وقال ابن مندة فهذا إسناد صحيح على شرط مسلم - وأورد عليه الشيخ ابن دقيق العيد في الإمام بأن أبا عبد الله بن مندة حكم بالصحة على شرط مسلم من جهة الرواة والعرض عن جهة الرواية وكثرة الاختلاف فيها دال على الاضطراب ولعل مسلما تركه بذلك انتهى - قلت مداره على الوليد بن كثير وهو مختلف فيمن يروي عنه فيروى عنه فيروى تارة عن محمد بن جعفر بن الزبير الأسدي عن عبد الله بن عبد الله بن عمر وتارة عن محمد بن عباد بن جعفر المخزومي عن عبد الله بن عبد الله بن عمر وكان للوليد عن كل منهما تارة وكان فقيها عالما تاريخ صنعاء

ابن عمر وجمع الدارقطني بين الروايتين وقال لعله أن الوليد رواه عنهما جميعا ثم إنه اختلف في شيخ محمد بن جعفر فقال مرة بريئة أن الدار على كون الخبث نجسا فيه لا على كونه لم يبلغ قلتين والله أعلم وصحح في رسالته

عن عبد الله بن عبد الله المكبر وتارة عن عبيد الله بن عبد الله المصغر ولا يحصل التوفيق بينهما إلا أن يقال إن الوليد رواه بهذه الطرق كلها والله تعالى أعلم وأما مالك فيعضهم وبعد الأخيلون التكلف البارد وقال ابن راهويه فيما حكاه عنه البيهقي غلط أبو أسامة في عبد الله بن عبد الله وإنما هو عبيد الله بن عبد الله وقال الحافظ ابن حجر في التلخيص والأصح الصواب أنه عند الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر المكبر وعن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر المصغر ومن رواه على غير هذا الوجه فقد وهم انتهى وفيه نظر لأن جماعة من أهل العلم رووه عن أبي أسامة عن الوليد على غير هذا الوجه فالحكم بالوهم في بعض دون بعض تحكم فإن قلت قال الحافظ محيا عن هذا الاضطراب والجواب أن هذا ليس اضطرابا قادحا فإنه على تقدير أن يكون لا يعتبر بل يبقى الكلام مسندا في رفع متن التقدير والله أعلم وأما قول الحافظ ابن حجر في التلخيص والأصح الصواب أنه عند الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر المكبر وعن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر المصغر ومن رواه على غير هذا الوجه فقد وهم انتهى وفيه نظر لأن جماعة من أهل العلم رووه عن أبي أسامة عن الوليد على غير هذا الوجه فالحكم بالوهم في بعض دون بعض تحكم

وأما الثانية فنسجي في بحث الاضطراب المعنوي وأما الثالثة وهي رواية محمد بن إسحق فيرويه تارة عن محمد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر وقد مر اختلاف ابن جعفر في اسم شيخه وتارة عن الزهري عن عطاء عن أبي هريرة وهذه الروايات كلها عند الدارقطني

وفي بعضها بإسناد صحيح قلتين أو ثلثا وفي رواية موقوفة